

PEMIKIRAN *MAQĀṢID AL-SHARĪ'AH* AL-SHĀṬIBĪ DAN
PENYALAHGUNAANNYA OLEH BEBERAPA TOKOH MODENIS DAN
LIBERAL TERPILIH

EDI KURNIAWAN

Tesis ini dikemukakan sebagai memenuhi
syarat penganugerahan ijazah
Sarjana Falsafah

Sekolah Pengajian Siswazah
Universiti Teknologi Malaysia

FEBRUARI 2016

DEDIKASI

*Tesis Master ini saya persembahkan
Untuk guru-guru saya yang ikhlas
mengajarkan adab mulia.*

*Khususnya kepada kedua orang tua saya
Alm. Abbas dan Asmanidar
yang selalu memberi
sokongan dan mendoakan anak-anaknya.*

PENGHARGAAN

Al-Hamdulillah, puji dan syukur kepada Allah *Subhānahū wa Ta'ālā* Tuhan sarwa alam dengan *al-Asmā*'Nya *Al-'Alīm* dan *al-Hakīm* telah mencurahkan sifat *al-Rahmān*'Nya berupa cahaya ilmu kepada setiap makhlukNya. Salawat dan salam untuk baginda Nabi Muhammad *ṣalla'LLāhu 'alayhi wa sallam* yang telah mengajarkan ilmu pengetahuan kepada sahabat-sahabat beliau *raḍiya'LLāhu 'anhum* generasi terbaik sepanjang masa, hingga sampai kepada para ulama pewaris Nabi yang selalu sabar dan teguh dalam menyiarkan kebenaran Islam.

Ammā ba'd, ucapan terima kasih tak terhingga pengkaji sampaikan kepada guru-guru kami, Prof. Dr. Wan Mohd Nor Wan Daud dengan kebesaran hati telah memberi peluang serta mengizinkan pengkaji belajar di CASIS, dan Prof. Dr. Mohammad Zainiy bin Uthman yang sekarang bertugas sebagai pengarah CASIS-UTM dengan ketegasannya dalam memberi teladan; juga kepada Prof. Madya Dr. Wan Suhaimi bin Wan Abdullah, Prof. Dr. Tatiana Denisova, Prof. Madya Dr. Syamsuddin Arif, Dr. Suleiman Mohammed Hussein Boayo, dan Prof. Madya Dr. Adi Setia dengan ketulusan mereka dalam mengajar tanpa kenal lelah. Kepada penyelia saya dalam penulisan Tesis ini, Prof. Madya Dr. Khalif Muammar A. Harris, penulis ucapkan terima kasih yang sedalam-dalamnya atas keikhlasan beliau dalam menyelia dan mengarahkan dengan penuh kesungguhan dan kesabaran. Dan kepada Prof. Madya Aznan Hasan sebagai pemeriksa luar dan Prof. Madya Syamsuddin Arif sebagai pemeriksa dalam, penulis mengucapkan terima kasih atas peperiksaannya yang sangat berharga demi kesempurnaan Tesis ini. Hanya doa yang sentiasa saya panjatkan. Semoga Allah *Subhānahū wa Ta'ālā* membalasnya dengan sebaik-baik balasan di Dunia dan Akhirat. Amin!

Selanjutnya, saya juga merakamkan penghargaan setinggi-tingginya kepada pihak pentadbiran Pusat Kajian Tinggi Islam, Sain dan Peradaban Univesiti Teknologi Malaysia (CASIS-UTM), Pn. Rashidah binti Sarip, Pn. Sharifah Fadzlina Helmy al-Husaini, dan Pn. Norehan, yang telah banyak membantu dalam hal pengurusan keperluan pengkaji selama ini.

Selanjutnya, dalam ruang yang terbatas ini, saya juga ingin mengucapkan penghargaan dan ucapan terima kasih kepada rakan-rakan seperjuangan di CASIS: Syed Muhammad Muhiyyudin al-Attas, Wan Ahmad Faisal, Mohd Hilmi Ramli, Wan Mohd Aimran, Muhammad Husni Amin, Muhammad Ikhwan Azlan, Mohammad Syafiq Borhanuddin, Mohammad Syukri Rosli, Syed Redzuan, Mohd Iqbal, Muhammad Yusuf Muzaffar, Muhammad Zulfaisal Omar, Muhamad Fahrni, Gokhan Ali, Bayramurdy Gurbanweliyev, Ismail Ya' u Abu Bakar, Muhammad Hasanul Arifin, Fiqih Risalah, Ali Mukhtar, Arif Munandar Riswanto, Muhammad Zakky Azani, Metsra Wirman, Khayrurijal, Usep Muhammad Ishaq, Saidina Usman El-Quraisy, Rahmat Hidayat, Ilham Jaya, Muhammad Yunus, Mukhlas Nugraha, Muhammad Hanif, Kun Ali, Rizky Febrian, Ai Wardah, Khalina Khalili, Noor Idayu, Syarifah Hajar, Aisyah Ngadiran, Nur'alaniah, Azah Atikah, Nabilah Yasmin dan lain-lain atas kerjasama dalam menciptakan suasana budaya ilmu yang penuh dengan keakraban dan kekeluargaan.

Akhir sekali, teristimewa ucapan terima kasih dengan rasa cinta tak terhingga kepada orang tua saya Ayahanda alm. Abbas, Ibunda Asmanidar, Kak Neti, Eni, Adik Ahmad Bukrani dan Nadia Annisa yang selalu memberikan semangat dan sokongan kepada saya selama belajar di Malaysia. Kepada semua rakan-rakan yang tak mungkin disebutkan semuanya di sini, pengkaji rakamkan ucapan terima kasih atas doa dan bantuannya selama proses menyelesaikan tesis ini. Semoga Allah *Subhānahū wa Ta'ālā* selalu melimpahkan kasih sayangNya kepada kita semua, *Allāhumma Āmīn*.

ABSTRAK

Dalam merumuskan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah*nya, al-Shāṭibī berpijak pada metod yang telah dirumuskan oleh para ulama *uṣūl al-fiqh* sebelum beliau. Hal tersebut bermaksud agar Syari'ah yang diturunkan oleh Allah dapat difahami dan diamalkan secara moderat (*wasatīyyah*). Malangnya, para tokoh modenis dan liberal seperti Fazlur Rahman, Muḥammad 'Ābid al-Jābirī, Tariq Ramadan, Siti Musdah Mulia, Budhy Munawar Rachman, dan Nasaruddin Umar menyalahfahami dan menyalahgunakan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* tersebut. Fokus utama kajian ini ialah menganalisis rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī serta mengkaji semula penggunaan dan penerapannya oleh para tokoh modenis dan liberal. Kajian ini merupakan kajian kepustakaan dengan penumpuan pada analisis teks yang berkaitan dengan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dan hubungannya dengan pembahasan para ulama terdahulu. Hasil analisis teks tersebut dibandingkan dengan pemahaman, penggunaan, dan penerapan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh para tokoh modenis dan liberal. Kajian ini terbahagi kepada lima Bab. Bab pertama merupakan bab pendahuluan. Bab kedua berkenaan dengan asas-asas kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dalam pembahasan ulama terdahulu. Bab ketiga berkenaan pemikiran *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dan hubungannya dengan pembahasan ulama terdahulu. Bab keempat merupakan inti pembahasan, yakni analisis terhadap penyalahfahaman dan penyalahgunaan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh para tokoh modenis dan liberal. Bab kelima merupakan kesimpulan kajian. Dapatan kajian ialah: (i) rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī tidak lari dari pandangan ulama *uṣūl al-fiqh* sebelum beliau seperti Imām al-Shāfi'ī, al-Juwaynī, al-Ghazālī, 'Izz al-Dīn ibn 'Abd al-Salām, dan al-Qarāfi; (ii) terdapat penyalahgunaan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh para tokoh modenis dan liberal yang disebabkan oleh pengaruh pandangan alam dan kerangka epistemologi Barat yang mempengaruhi pemikiran mereka. Akibatnya, berlakulah kekeliruan dan kerosakan pada kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī, dan ini mempengaruhi hasil aplikasi mereka terhadap kaedah tersebut.

ABSTRACT

In formulating his *maqāṣid al-sharī‘ah*, al-Shāṭibī’s method is based on the methodology that was used by the scholars of *uṣūl al-fiqh* before him. It is intended as such, so that the *sharī‘ah* which has been revealed by God can be understood and practiced moderately (*wasatīyyah*). Unfortunately, the modernist and liberalist scholars such as Fazlur Rahman, Muḥammad ‘Ābid al-Jābirī, Tariq Ramadan, Siti Musdah Mulia, Budhy Munawar Rachman, and Nasaruddin Umar misunderstood and misused al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah*. It is the main focus of this study to analyze the formulation of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah* as well as to describe and evaluate the uses and implementations of that *maqāṣid al-sharī‘ah* by those modernist and liberalist scholars. This study is conducted through library research by focusing on the analysis of al-Shāṭibī’s formulation of *maqāṣid al-sharī‘ah* and its relation with the discussion made by earlier scholars of *uṣūl al-fiqh*. Then, that analysis is compared to the modernist and liberalist scholars’ understandings, uses, and implementations of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah*. This study is divided into five chapters. The first chapter is the introduction of the study. The second chapter is on the related basic formulation of *maqāṣid al-sharī‘ah* in the discussion of earlier scholars of *uṣūl al-fiqh*. The third chapter is on the thought of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah* and its relation to the discussion of earlier scholars of *uṣūl al-fiqh*. The fourth chapter is the main discussion, i.e. the analysis of the modernist and liberalist scholars’ misunderstanding and misapplication of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah*. The fifth chapter is the conclusion of the study. The findings of this study are, firstly, the formulation of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah* cannot be separated from the scholars of *uṣūl al-fiqh* before him like Imām al-Shāfi‘ī, al-Juwaynī, al-Ghazālī, ‘Izz al-Dīn ibn ‘Abd al-Salām, and al-Qarāfi. Secondly, there have been some misapplication of al-Shāṭibī’s *maqāṣid al-sharī‘ah* by the modernist and liberalist scholars due to the influence of Western worldview and its epistemic framework on their thinking. This results in many confusions and errors on al-Shāṭibī’s formulation of *maqāṣid al-sharī‘ah*, hence their misapplication of it.

ISI KANDUNGAN

BAB	TAJUK	MUKA SURAT
	DEKLARASI	ii
	DEDIKASI	iii
	PENGHARGAAN	iv
	ABSTRAK	vi
	ABSTRACT	vii
	ISI KANDUNGAN	viii
	SENARAI JADUAL	xi
	SENARAI RAJAH	xii
1	PENDAHULUAN	1
	1.1 Latar Belakang Masalah Kajian	1
	1.2 Pernyataan Masalah dan Objektif Kajian	2
	1.3 Kepentingan Kajian	3
	1.4 Batasan Kajian	3
	1.5 Kerangka Teori	4
	1.6 Metodologi Kajian	10
	1.7 Sorotan Literatur	11
	1.8 Susunan Penulisan	16
2	ASAS-ASAS <i>MAQĀṢID AL-SHARĪ'AH</i> AL-SHĀṬIBĪ DALAM PEMBAHASAN ULAMA TERDAHULU	17
	2.1 Beberapa Istilah Yang Merujuk Kepada Makna <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i>	18

2.2	Asas-Asas <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> al-Shāṭibī	
	Dalam Pembahasan Ulama Terdahulu	25
2.2.1	Kaedah Analisis Analisis Lafaz Nas	
	Imām al-Shāfi'ī	25
2.2.2	Kaedah <i>Maṣlaḥah</i> Imām al-Juwaynī	
	dan al-Ghazālī <i>serta</i> Pengaruhnya	29
2.2.3	Kaedah <i>Istiqrā'</i> al-Ghazālī	35
2.2.4	Kaedah <i>Mashaqqah</i> 'Izz al-Dīn ibn	
	Abd al-Salām dan Shihāb al-Dīn al-Qarāfi	40
3	PEMIKIRAN MAQĀṢID AL-SHARĪ'AH AL-SHĀṬIBĪ	43
3.1	<i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> Menurut al-Shāṭibī	43
3.1.1	Matlamat Awal Tuhan Dalam	
	Menetapkan <i>Sharī'ah</i>	45
3.1.2	Matlamat Tuhan Dalam Menetapkan	
	<i>Sharī'ah</i> Dengan Maksud Untuk Difahami	
	oleh Hambanya	48
3.1.3	Matlamat Tuhan Dalam Menetapkan Hukum	
	<i>Taklīf</i> Yang Sesuai Dengan Ketentuan <i>Sharī'ah</i>	50
3.1.4	Membawa Manusia Ke Bawah	
	Naungan Hukum	52
3.2	Syarat-Syarat Dalam Memahami <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i>	53
3.2.1	Memahami Bahasa Arab	53
3.2.2	Memiliki Pengetahuan Tentang Sunnah	54
3.2.3	Mengetahui <i>Asbāb al-Nuzūl</i> Suatu Ayat	56
3.3	Cara-Cara Memahami <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i>	57
3.3.1	Analisis Ke Atas Lafaz Perintah dan Larangan	58
3.3.2	Pertimbangan Ke Atas	
	Lafaz Perintah dan Larangan	59
3.3.3	Analisis Ke Atas <i>Maqāṣid al-Aṣliyyah</i> dan	
	<i>Maqāṣid al-Tābi'ah</i>	60
3.3.4	Analisis Ke Atas <i>Sukūt al-Shāri'</i>	61
3.4.	Evaluasi Ke Atas Rumusan	
	<i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> al-Shāṭibī	63

3.4.1	Pengaruh Para Ulama Terdahulu Pada Rumusan <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> al-Shāṭibī	63
3.4.1.1	Istilah-Istilah Yang Merujuk Kepada Makna <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i>	63
3.4.1.2	Kaedah <i>Maṣlahah</i>	66
3.4.1.3	Kaedah <i>Istiqrā'</i>	67
3.4.1.4	Kaedah Analisis Lafaz Nas	74
3.4.1.5	Kaedah <i>Mashaqqah</i>	80
3.4.2	Inovasi dan Kreativiti al-Shāṭibī	81
4	PENYALAHGUNAAN <i>MAQĀṢID AL-SHARĪ'AH</i> AL-SHĀṬIBĪ	86
4.1	Beberapa Bentuk Penyalahgunaan <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> Al-Shāṭibī dan Tanggapannya	87
4.1.1	Fazlur Rahman	87
4.1.2	Muḥammad 'Ābid al-Jābirī	100
4.1.3	Tariq Ramadan	110
4.1.4	Beberapa Tokoh Liberal Indonesia	120
4.1.4.1	Siti Musdah Mulia	120
4.1.4.2	Budhy Munawar Rachman	128
4.1.4.3	Nasaruddin Umar	129
4.2	Akar Masalah dan Penyebab Penyalahgunaan	134
4.3	Kesannya Daripada Penyalahgunaan dan Penyelesaiannya	145
5	KESIMPULAN	151
	RUJUKAN	159

SENARAI JADUAL

NO JADUAL	TAJUK	MUKA SURAT
1.1	Ciri-Ciri Modenisme Islam dan Islam Liberal	9
4.1	Kaedah <i>Maqāṣid al-Shāri‘</i> al-Shāṭibī	116

SENARAI RAJAH

NO RAJAH	TAJUK	MUKA SURAT
4.1	Rumusan <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> Tariq Ramadan	111
4.2	Penyebab Penyalahgunaan <i>Maqāṣid al-Sharī'ah</i> al-Shāṭibī	134

BAB 1

PENDAHULUAN

1.1 Latar Belakang Masalah Kajian

Syari'ah dan matlamatnya (*maqāṣid al-sharī'ah*) merupakan perkara penting yang mesti diketahui dan difahami khususnya bagi mereka yang mendalami ilmu Syari'ah. Mereka yang hanya bersandar pada nas dengan mengabaikan matlamat Syari'ah yang terdapat di sebalik nas, maka sikap demikian hanyalah akan melahirkan kekakuan dalam beragama. Sebaliknya, mereka yang hanya bersandar pada matlamat Syari'ah sahaja dengan mengabaikan nas, maka sikap demikian pula akan membatalkan nas sebagai sumber utama *maqāṣid al-sharī'ah*.

Kembali kepada sejarah, kedua sikap tersebut pernah hadir dan wujud sebagaimana yang difahami dan diamalkan oleh kelompok Zahiriyyah, Batiniyyah, dan *al-Muta'ammiqūn fī al-Qiyās* (mereka yang mendalam pemahamannya tentang Qiyas). Kelompok Zahiriyyah hanya bersandar pada zahir nas dengan mengabaikan matlamat Syari'ah yang terdapat di sebaliknya. Berlawanan dengan kelompok Zahiriyyah, kelompok Batiniyyah mengabaikan matlamat Syari'ah yang terdapat pada zahir nas. Bagi mereka, matlamat Syari'ah terdapat pada semua aspek Syari'ah dan tidak ada seorang pun yang bersandar pada zahir nas boleh mengetahui matlamat Syari'ah tersebut. Manakala menurut kelompok *al-Muta'ammiqūn fī al-Qiyās*, matlamat Syari'ah hanya terdapat pada makna konseptual (*al-ma'nā al-naẓarī*). Bagi

mereka, sekiranya terjadi percanggahan antara nas (al-Qur'an dan Hadis) dengan makna konseptual, maka nas mesti disingkirkan dan makna konseptual mesti didahulukan.¹

Al-Shāṭibī mengkritik dan menolak dakwaan serta pendapat ketiga kelompok di atas. Dengan berpijak pada metod *al-'ulamā' al-rāsikhūn*, al-Shāṭibī merumuskan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah*nya dalam bentuk yang kreatif dan inovatif. Intipatinya menurut beliau, antara nas dan makna konseptual tidak dapat dipisahkan dalam menemukan matlamat Syari'ah yang terdapat di sebalik nas.²

1.2 Pernyataan Masalah dan Objektif Kajian

Hakikat yang terjadi pada sejarah akan sentiasa berulang. Watak yang dulu, muncul kembali dengan pelakon dan masa yang berbeza. Pemikiran kelompok Zahiriyyah, pada saat ini, hadir kembali dengan pelakon yang berbeza. Begitu pula dengan pemikiran kelompok *al-Muta'ammiqūn fī al-Qiyās*, pada saat ini, juga hadir kembali dengan pelakon yang berbeza pula. Oleh itu, semangat dan nilai-nilai yang terdapat pada kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī masih sangat relevan dalam menengahi dan menyikapi antara kedua kelompok tersebut; dan juga masih sangat relevan dijadikan sebagai landasan metodologi hukum semasa dalam memecahkan pelbagai permasalahan umat. Malangnya, para tokoh moden dan liberal malah menyalahgunakan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī tersebut. Mereka berlindung di sebalik nama al-Shāṭibī. Akan tetapi disebabkan oleh pandangan alam (*worldview*) dan kerangka epistemologi yang mereka gunakan dalam menilai, mengguna, serta mengembangkan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* dipengaruhi oleh pandangan alam dan kerangka epistemologi Barat, dua perkara ini menjadi akar masalah bagi terjadinya pelbagai kekeliruan dan kerosakan pada kaedah tersebut, serta segala hasil yang diturunkan darinya.

¹ Abū Ishāq al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah*, peny. 'Abd Allāh al-Darrāz (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2005), II: 297-298.

² Selengkapnya lihat, *Ibid.*, II: 298-313.

Dari kenyataan masalah di atas, maka objektif kajian ini ialah:

1. Menganalisis kaedah *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī yang meliputi rumusan beliau mengenai *maqāṣid al-sharī'ah*, keterkaitan beliau dengan para ulama terdahulu, serta inovasi dan kreativiti beliau dalam merumuskan kaedah *maqāṣid al-sharī'ah*nya.
2. Menganalisis kembali serta menilai tafsiran-tafsiran dan pemahaman-pemahaman para tokoh moden dan liberal terhadap *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī.
3. Menganalisis serta menelusuri hal-hal yang menjadi penyebab bagi berlakunya penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī, kesan yang ditimbulkan daripadanya, serta penyelesaiannya.

1.3 Kepentingan Kajian

Hasil kajian ini diharapkan dapat meluruskan pemahaman-pemahaman dan tafsiran-tafsiran yang keliru pada *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī yang terjadi selama ini. Oleh itu, penulis berharap, kajian ini nantinya berguna bagi masyarakat awam dan ahli akademik dalam memahami pemikiran *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dan penyalahgunaannya oleh para tokoh moden dan liberal supaya kesalahan yang sama tidak terjadi lagi di masa yang akan datang.

1.4 Batasan Kajian

Kajian ini hanya dibatasi pada pemikiran *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dan penyalahgunaannya oleh tokoh-tokoh moden dan liberal. Tokoh-tokoh tersebut ialah Fazlur Rahman, Tariq Ramadan, Muḥammad 'Ābid al-Jābirī, Siti Musdah Mulia, Budhy Munawar Rachman, dan Nasaruddin Umar.

1.5. Kerangka Teori

Ada dua istilah penting yang perlu dijelaskan dalam kerangka teori ini, yaitu *maqāṣid al-sharī'ah* serta gerakan Modernisme dan Liberalisme Islam sebagai berikut:

1.5.1. *Maqāṣid al-Sharī'ah*

Maqāṣid al-Sharī'ah terdiri dari dua kata, yaitu *maqāṣid* dan *al-sharī'ah*. *Maqāṣid* merupakan bentuk jamak daripada kata *maqṣad* yang bermakna matlamat, maksud, atau tujuan. Manakala *al-sharī'ah* pula secara bahasa bermakna sumber air, yakni sumber air minum yang mana orang ramai mengambilnya lalu mereka meminumnya.³ Kata *al-sharī'ah* bermakna menjelaskan dan menerangkan (*al-bayān wa al-izhār*);⁴ dan juga bermakna jalan yang terang lagi jelas (*nahj al-ṭarīq al-wāḍiḥ*).⁵ Secara istilah, *al-sharī'ah* merangkumi keseluruhan apa yang diturunkan oleh Allah Ta'ala kepada umat manusia melalui para Nabi dan RasulNya. Oleh itu, jika kata *maqāṣid* dan *al-sharī'ah* disatukan, secara bahasa, ia bermakna matlamat-matlamat, maksud-maksud, atau tujuan-tujuan Syari'ah.

Al-Shāṭibī tidak merumuskan takrifan *maqāṣid al-sharī'ah* secara jelas.⁶ Takrifan tersebut secara jelas dirumuskan oleh para ulama moden seperti oleh Muḥammad al-Ṭāhir ibn 'Āshūr, 'Alāl al-Fāsī, dan Wahbah al-Zuḥaylī. Menurut Ibn 'Āshūr, *maqāṣid al-sharī'ah al-'ammah* ialah makna-makna dan hikmah-hikmah yang dinyatakan oleh Tuhan (*al-shāri'*) pada seluruh atau sebahagian besar proses penshari'atan.⁷ Manakala menurut 'Alāl al-Fāsī, *maqāṣid al-sharī'ah* ialah matlamat-matlamat dan rahsia-rahsia Syari'ah yang ditetapkan oleh Tuhan (*al-shāri'*) pada

³ Ibn Manzūr, *Lisān al-'Arab*, peny. 'Abd Allāh 'Alī al-Kabīr (Kaherah: Dār al-Ma'ārif), IV: 2238.

⁴ Al-Jurjānī, *Kitāb al-Ta'rīfāt* (Beirut: Maktabah Lubnān, 1985), 132.

⁵ Al-Rāghib al-Iṣfahānī, *Mufradāt Alfāz al-Qur'ān* (Beirut: al-Dār al-Shāmiyyah, 2011), 450.

⁶ Meskipun demikian, beliau menyebutkan bahawa matlamat Allah *Subḥānahū wa Ta'ālā* dalam menetapkan kemaslahatan tersebut mestilah berdasarkan pada penyelidikan secara induktif ke atas dalil-dalil Syari'ah (*istiqrā' al-sharī'ah*). (Al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah*, II: 4).

⁷ Muḥammad al-Ṭāhir ibn 'Āshūr, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*, peny. Muḥammad al-Ḥabīb Ibn al-Khūjah (Doha: Wizārah al-Awqāf wa al-Shu'ūn al-Islāmiyyah, 2004), 165.

setiap hukum-hakamNya.⁸ Dan menurut Wahbah al-Zuhaylī, *maqāṣid al-sharī'ah* ialah nilai-nilai dan sasaran-sasaran Syari'ah yang tersirat pada seluruh atau sebahagian besar hukum-hukumNya; sasaran-sasaran tersebut dipandang sebagai matlamat dan rahsia yang ditetapkan oleh Allah (*al-shāri'*) dalam setiap ketentuan hukumNya.⁹

Dari penjelasan di atas dapat disimpulkan bahawa *maqāṣid al-sharī'ah* ialah matlamat-matlamat dan rahsia-rahsia Syari'ah yang ditetapkan oleh Tuhan (*al-shāri'*) pada setiap hukum-hakamNya. Matlamat-matlamat tersebut ialah demi kemaslahatan para hambaNya di dunia dan di akhirat, dan untuk menetapkannya mestilah berdasarkan pada analisis induktif ke atas dalil-dalil Syari'ah.

1.5.2 Gerakan Modernisme dan Liberalisme Islam

Menurut Fazlur Rahman (1919-1988), gerakan Modernisme Islam terbahagi kepada dua babak, iaitu: (i) modernisme generasi awal yang dipelopori oleh Shaykh Jamāl al-Dīn al-Afghānī (1838-1897), Shaykh Muḥammad 'Abduh (1849-1905), dan Sir Sayyid Aḥmad Khān (1817-1898); dan (ii) neo-modernisme yang bermula pada pertengahan abad ke-20 setelah negara-negara Muslim mulai memperolehi kedaulatan politik.¹⁰ Ciri-cirinya ialah: (i) pengembangan sains dan semangat keilmuan di kalangan Muslim dari abad ke-13 hingga abad ke-19 terinspirasi daripada usaha perwujudan kepentingan al-Qur'an secara berterusan, bahawa manusia merenungi alam jagat raya - perbuatan Tuhan (*af'āl Allāh*) di mana ianya tercipta untuk kemanfaatan dirinya sendiri; (ii) selanjutnya pada abad pertengahan, semangat penyelidikan di dunia Muslim mengalami penurunan yang mengakibatkan kemunduran dan keterbelakangan masyarakat Muslim; manakala di sisi lain, Barat berhasil mengembangkan kaedah atau kajian ilmiah yang pada hakikatnya merupakan pengembangan daripada kajian ilmiah para sarjana Muslim, bahkan hal ini tetap berlaku meskipun mereka sedang menjajah negara-negara Muslim; (iii) lalu

⁸ 'Alāl al-Fāsī, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa Makārimuhā* (Dār al-Gharb al-Islāmī, 1993), 7.

⁹ Wahbah al-Zuhaylī, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī* (Damaskus: Dār al Fikr, 2011), II: 308.

¹⁰ Fazlur Rahman, *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition* (Chicago: The University of Chicago Press, 1984), 84-87.

pada akhirnya, masyarakat Muslim kembali berusaha mempelajari sains yang dihasilkan daripada pengembangan pandangan alam (*worldview*) Barat dengan harapan untuk memperbaiki sejarah masa lalu mereka.¹¹

Merujuk kepada apa yang dijelaskan oleh Syed Muhammad Naquib al-Attas, meskipun tujuan para Modenis Muslim demi mempertahankan Islam dari serangan-serangan Barat, dan maksudnya untuk menyerang-balas kebudayaan dan tamadun Barat dengan senjata ilmiahnya sendiri, malangnya senjata ilmiah olahan Barat yang digunakan malah balik menyerang penggunanya, bak senjata makan tuan, kerana faham-faham asing tersebut semakin menerap pada pemikiran para pengikutnya.¹² Lebih lanjut al-Attas menjelaskan bahawa faham-faham asing tersebut seperti faham keutamaan akal hayawani, yakni *reason* yang berpunca pada rasio dalam mencari kebenaran dan hakikat sehingga mengakibatkan munculnya faham kebebasan manusia seperti *freedom* dan *liberty*.¹³ Faham kebebasan bernisbah rapat dengan faham hak-hak asasi manusia (*human rights*) dan kesamaan taraf darjat manusia (*equality* dan *egalitarianism*) yang dilatarbelakangi oleh kepentingan masyarakat dan negara dengan undang-undang yang dirancang oleh manusia. Kemudian, keadaan ini melahirkan penerimaan faham: (i) evolusi manusia, sejarah, dan dunianya (yakni *evolution* - gerak-daya tabii yang mendorong ke arah perubahan kepada keadaan yang lebih baik, ke arah kesempurnaan yang sentiasa berubah demi menjelmakan kesempurnaan lain terus-menerus); kemudian diikuti dengan pengaruh kejayaan: (ii) faham sosialisme di negara-negara Barat berserta demokrasinya sebagaimana difahamkan dan dikelirukan dengan faham-faham kemasyarakatan dan politik Islam oleh kalangan Modenis.¹⁴

¹¹ Ibid., 50-51.

¹² Syed Muhammad Naquib al-Attas, *Risalah Untuk Kaum Muslimin* (Kuala Lumpur: ISTAC, 2001), 158.

¹³ Istilah '*freedom*' bermaksud suatu tahapan awal pada kondisi atau juga disebut sebagai hak kerana mempunyai kemampuan atau suatu keadaan diperbolehkan untuk melakukan, mengatakan, memikirkan, dan lain sebagainya. Ianya juga bermakna untuk berbuat apa sahaja tanpa ada kawalan dan batasan tertentu. Pada tahap selanjutnya akan melahirkan '*liberty*,' yakni kebebasan seseorang untuk hidup seperti yang diinginkan atau kehendak untuk pergi ke mana sahaja sesuai dengan kemahuannya. Bagi kebanyakan penduduk negara, ianya bermakna kebebasan untuk mengamalkan kepercayaan agama atau ideologi politik mereka. Sila rujuk *Cambridge Advanced Learner's Dictionary* (Tanjong Pagar: Green Giant Press, 2008), 569 dan 825.

¹⁴ Syed Muhammad Naquib al-Attas, *Risalah Untuk Kaum Muslimin*, 157-161.

Gerakan modenisme telah mengalami banyak perubahan setelah kemunculan Fazlur Rahman pada awal 1980an. Intipati gagasan modenisme Rahman (neo-modenisme) ialah merombak dan merangka semula struktur (*reconstruction*) pemikiran Islam secara sistematis¹⁵ melalui pentafsiran al-Qur'an dengan menggunakan kaedah hermeneutika.¹⁶ Oleh itu, di sini bertemunya antara kaedah hermeneutika dengan kaedah *istiqrā' al-sharī'ah* al-Shātibī dalam rumusan teori *double movement*nya.¹⁷ Usaha beliau telah dimanfaatkan oleh mereka yang berkepentingan untuk menjustifikasikan lahirnya pemikiran yang lebih radikal, liberal, dan berani. Golongan ini kemudian diberi nama Islam Liberal.¹⁸

Dalam memaknai Islam Liberal, terdapat beberapa takrifan dan ciri-ciri yang berbeza-beza. Sebagai kayu ukur sebuah pemikiran Islam disebut "liberal", Charles Kurzman menyebutkan enam agenda Islam Liberal, iaitu: demokrasi, hak-hak perempuan, kebebasan berpikir, hak-hak non-Muslim dan gagasan kemajuan.¹⁹ Dari enam agenda ini, Kurzman memperkenalkan tiga bentuk pembacaan liberal terhadap Islam (Syari'ah), iaitu: Pertama, *the liberal shari'a*. Bentuk pembacaan ini beranggapan bahawa Syari'ah itu sendiri sejak awalnya sudah liberal jika ditafsirkan secara tepat. Kedua, *the silent shari'a*. Bentuk pembacaan ini beranggapan bahawa Islam tidak banyak berbicara mengenai isu-isu tertentu seperti demokrasi dan perbudakan. Kerananya, diperlukan pentafsiran al-Qur'an sebagai solusi. Ketiga, *the interpreted shari'a*. Bentuk pembacaan ini meyakini bahawa Syari'ah itu wahyu, akan tetapi tafsiran manusia ke atas Syari'ah tersebut saling bertentangan dan keliru. Oleh itu, bentuk pembacaan ini beranggapan bahawa Islam membuka kemungkinan liberal pada masalah-masalah yang dimungkinkan munculnya pentafsiran dengan

¹⁵ Adapun Pembangunan semula (*reconstruction*) menurut pandangan Fazlur Rahman adalah meliputi pelbagai aspek kehidupan, individu mahupun kolektif. Pembangunan yang dimaksud pada intinya adalah pembangunan pikiran dan sikap manusia yang secara khasnya berlaku bagi negara-negara berkembang, ianya dimaksudkan untuk penyesuaian dan perubahan pada institusi-institusi sosial yang strategik. Sila rujuk Fazlur Rahman, "Personal Statement", dalam *The Courage of Conviction*, peny. Philip L. Berman (New York: Ballantine Books, 1986), 193-200; rujuk pula Fazlur Rahman, *Islam and Modernity*, 116.

¹⁶ Ahmad Bazli Shafie, *Modenisme dan Neo-Modenisme: Rekonstruksi atau Dekonstruksi Agama*, dalam *Adab dan Peradaban*, peny. Mohd Zaidi Ismail dan Wan Suhaimi Wan Abdullah (Kuala Lumpur: MPH Publishing, 2012), 321-343.

¹⁷ Lihat pembahasannya pada bahagian 4.1.1.

¹⁸ Lihat Abd A'la, *Dari Neomodernisme ke Islam Liberal: Jejak Fazlur Rahman dalam Wacana Islam di Indonesia* (Jakarta: Paramadina, 2003).

¹⁹ Charles Kurzman (peny), *Liberal Islam: A Source Book* (New York: Oxford University Press, 1998).

mengedepankan suatu epistemologi yang menekankan pada keragaman dalam mentafsirkan teks-teks keagamaan.²⁰

William Montgomery Watt menggunakan istilah liberal untuk menunjukkan orang-orang Islam yang banyak memahami sudut pandang Barat dan memandang bahawa kritikan-kritikan terhadap Islam, sama ada secara tersurat mahupun tersirat, sebahagiannya memang dapat dibenarkan. Akan tetapi, pada waktu yang sama, mereka pun mengaku sebagai Muslim dan ingin hidup sebagai Muslim.²¹

Greg Barton menggariskan prinsip-prinsip dasar yang dipegang oleh kelompok Islam Liberal, iaitu: pentingnya kontekstualisasi ijtihad, komitmen terhadap rasionaliti dan pembaharuan, menerima pluralisme sosial dan pluralisme agama, dan memisahkan agama dari parti politik dan adanya posisi non-sektarian negara.²²

Majelis Ulama Indonesia pada Musyawarah Nasional (Munas) ke-7 di Jakarta pada tahun 2005 mengeluarkan fatwa tentang liberalisme, sekularisme, dan pluralisme. Liberalisme menurut mereka ialah faham yang memahami nas-nas agama (al-Quran dan al-Sunnah) dengan menggunakan akal fikiran yang bebas; hanya menerima doktrin-doktrin agama yang sesuai dengan akal fikiran semata. Kemudian Majelis Ulama memfatwakan bahawa pluralisme, sekularisme dan liberalisme agama adalah faham yang bertentangan dengan ajaran agama Islam, dan umat Islam haram mengikuti faham-faham tersebut.²³

Jaringan Islam Liberal (JIL) mentakrifkan Islam Liberal sebagai suatu bentuk tafsiran tertentu atas Islam dengan landasan: (i) membuka pintu ijtihad pada semua dimensi Islam; (ii) mengutamakan semangat religio etik, bukan makna literal teks; (iii) mempercayai kebenaran yang relatif, terbuka dan plural; (iv) memihak kepada

²⁰ Ibid., 14-18.

²¹ William Montgomery Watt, *Fundamentalitas dan Modernitas dalam Islam*, pent. Kurnia Sastrapraja (Jakarta: Pustaka Setia, 2003), 83.

²² Greg Barton, *Gagasan Islam Liberal di Indonesia* (Jakarta: Paramadina, 1999), xxi.

²³ Fatwa MAJELIS ULAMA Nomor: 7/MUNAS VII/MAJELIS ULAMA/II/2005. Dalam bentuk PDF, fatwa tersebut dapat dimuat turun di: <http://mui.or.id/wp-content/uploads/2014/05/12.-Pluralisme-Liberalisme-dan-Sekularisme-Agama.pdf>

minoriti dan tertindas; (v) meyakini kebebasan beragama; (vi) memisahkan otoriti duniawi dan ukhrawi, otoriti keagamaan dan politik.²⁴

Terakhir, berkaitan dengan wacana atas penamaan Islam Liberal, tampaknya istilah tersebut diadopsi daripada penulis asing, Leonard Binder dan Charles Kurzman yang telah menggunakan istilah tersebut.²⁵

Dari penjelasan di atas, setelah mendedahkan apa itu Modernisme Islam dan Islam Liberal, adalah tepat ciri-ciri mereka yang dirumuskan oleh Khalif Muammar sebagaimana dalam jadual di bawah ini.²⁶

Jadual 1.1 : Ciri-Ciri Modernisme Islam dan Islam liberal

Modernisme Islam	Islam Liberal
<ul style="list-style-type: none"> • Rasionalisme • Kritik terhadap tradisi Islam • Penafsiran semula Syari'ah • Menerima sains Barat sebagai sesuatu yang neutral dan bebas nilai • Menyokong demokrasi Barat • Menerima nilai-nilai Barat (sebahagian mereka sahaja) 	<ul style="list-style-type: none"> • Rasionalisme dan sekularisme • Penolakan terhadap <i>Shari'ah</i> • Pluralisme agama • Penolakan terhadap autoriti keagamaan • Kebebasan mentafsirkan teks-teks agama • Tiada dakwaan kebenaran • Mempromosikan nilai-nilai Barat • Emansipasi Wanita • Menyokong penuh demokrasi liberal

²⁴ <http://islamlib.com/id/halaman/tentang-jil> diakses pada 25hb Maret 2015.

²⁵ Lihat, Leonard Binder, *Islamic Liberalism: A Critique of Development Ideologies* (Chicago: University of Chicago Press, 1988); Charles Kurzman (peny), *Liberal Islam: A Source Book*.

²⁶ Selengkapnya sila lihat Khalif Muammar, *Atas Nama Kebenaran: Tanggapan Kritis Terhadap Wacana Islam Liberal* (Selangor: Institut Alam dan Tamadun Melayu, 2009), 33-54.

1.6 Metodologi Kajian

1.6.1 Pengumpulan dan Sumber Data

Penyelidikan ini merupakan penyelidikan dalam bentuk kepustakaan (*library research*). Oleh itu, data-data yang digunakan bersumber daripada data-data kepustakaan. Data-data tersebut setakat ini tersedia di pelbagai perpustakaan Universiti-Universiti yang ada di Malaysia dan Indonesia seperti Universiti Teknologi Malaysia (UTM), Universiti Islam Antara Bangsa Malaysia (UIAM), Universiti Malaya (UM), Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM), Universiti Islam Negeri (UIN) Syarif Hidayatullah Jakarta, Universiti Islam Negeri (UIN) Sunan Kali Yogyakarta, dan Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Sulthan Thaha Saifuddin Jambi.

Adapun sumber-sumber utama yang digunakan dalam penyelidikan ini ialah karya-karya al-Shāṭibī sendiri seperti *al-Muwāfaqā fi Uṣūl al-Sharī'ah* dan *al-I'tiṣām* dan karya-karya para tokoh moden dan liberal seperti *Binyah al-'Aql al-'Arabī* dan *Takwīn al-'Aql al-'Arabī* karya Muḥammad 'Ābid al-Jābirī, *Islamic Methodology in History* dan *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition* karya Fazlur Rahman, *Radical Reform: Islamic Ethics and Liberations* dan *The Quest for Meaning: Developing a Philosophy of Pluralism* karya Tariq Ramadan, *Understanding Sexuality In Islam: Promoting the Appreciation of Human Dignity* (kertas kerja), *Muslimah Reformis: Perempuan Pembaharu Keagamaan*, dan *Islam dan Inspirasi Kesetaraan Gender* karya Siti Musdah Mulia, *Argumen Islam Untuk Liberalisme* karya Budhy Munawar Rachman, pengantar Nasaruddin Umar dalam karya Asafri Jaya Bakri, *Konsep Maqashid Al-Syari'ah Menurut Imam Al-Syatibi*, dan <http://islamlib.com>.

1.6.2 Analisis Data

Dalam menganalisis data yang telah sedia ada, kaedah yang penulis gunakan lebih ditumpukan pada analisis perbandingan, yakni perbandingan terhadap data-data, fakta, dan pendapat yang diperoleh semasa melakukan kajian dan penyelidikan dengan tujuan untuk membuat suatu kesimpulan dalam mencari persamaan dan perbezaan antara dua unsur atau lebih yang serupa atau berbeza.

Dalam kajian ini, penulis mengawali dengan membahas istilah-istilah yang merujuk kepada makna *maqāṣid al-sharī'ah* serta pembahasan para ulama terdahulu mengenai *maqāṣid al-sharī'ah*. Pembahasan tersebut bertujuan untuk melihat perbezaan dan persamaan antara rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* para ulama terdahulu dengan rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī. Ia juga bertujuan untuk menganalisis keterkaitan antara al-Shāṭibī dengan para ulama terdahulu. Selanjutnya, setelah mendapat gambaran yang jelas mengenai *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dan asal-usulnya, maka hasil analisis tersebut penulis gunakan untuk menganalisis, menghurai, dan menilai pemahaman-pemahaman dan tafsiran-tafsiran para tokoh moden dan liberal terhadap *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī. Dengan menggunakan analisis perbandingan semacam ini, maka akan didapati dan diketahui pemahaman-pemahaman dan tafsiran-tafsiran para tokoh moden dan liberal yang benar dan yang keliru.

1.7 Sorotan Literatur

Sebagai seorang ulama besar, pemikiran al-Shāṭibī tentu banyak dikaji dan diselidiki oleh penyelidik semasa. Hasil-hasil penyelidikan tersebut meliputi pelbagai bidang seperti Pendidikan,²⁷ Tasawwuf,²⁸ Akidah,²⁹ Ilmu al-Qur'an,³⁰

²⁷ Lihat misalnya, Yūṣuf al-Qaraḍāwī, *al-Tarbiyah 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Kaherah: Dār Ṣahwah, 1994); Juwaybir Māṭir Najim al-Thabīṭī, *Naẓariyyat al-Tarbiyah 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Master: Universiti King Abdul Aziz Makkah, 1425 H).

²⁸ Lihat misalnya, Maḥyuddīn Ibn Hāshim, *al-Fikr al-Ṣūfī Bayn al-Shāṭibī wa Ibn Khaldūn* (Negeri Sembilan: Penerbit Universiti Sains Islam Malaysia, 2012).

²⁹ Lihat misalnya, Ardiansyah, *Konsep Bid'ah: Studi Terhadap Pemikiran al-Imam asy-Syatibi* (Tesis Master: IAIN Medan, 2007); 'Abd al-Raḥmān Ādam 'Alī, *al-Imām al-Shāṭibī: 'Aqīdatuh wa*

Bahasa Arab,³¹ dan *Uṣūl al-Fiqh*.³² Dari seluruh literatur yang terkumpulkan, dalam sorotan ini, penulis hanya menyoroti hasil kajian yang berkenaan dengan penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī sebagai berikut:

Mawqifuh Min al-Bid' wa Ahlihā (Riyad: Maktabat al-Rashd, 1418 H); Asep Saepudin Jahar, *Abū Ishāq al-Shāṭibī's Reformulation of The Concept of Bid'a: A Study of al-I'tisām* (Tesis Master: Institute of Islamic Studies McGill University Montreal Canada, 1999); Majdī Muḥammad 'Ashūr, *al-Thābit wa al-Mutaghayyir fī Fikr Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī* (Dubai: Dār al-Buhūth Li al-Dirāsāt al-Islāmiyyah wa Ḥiyā' al-Turāth, 2007); Al-Ḥasān Shahīd Manshūr, "al-Fikr al-Kalāmī 'Ind al-Shāṭibī wa Ibn Khaldūn", *Majallat al-Muslim al-Mu'āsir*, no. 136, Jun 2010, 37-38; 'Abd al-Ḥamīd 'Abd al-Mun'im Madkūr, "al-Uṣūl al-I'tiqādiyyah fī Fikr al-Imām al-Shāṭibī", *Majallat al-Muslim al-Mu'āsir*, jilid 29, no. 13, 2004; Syed Mohd Jeffri bin Syed Jaafar, "Teori Bid'ah Dalam Hukum Syara': Analisis Terhadap Pandangan Al-Shatibi (790 H)", kertas kerja pada *International Seminar on Islamic Jurisprudence in Contemporary Society* (ISLAC) di Universiti Sultan Zainal Abidin Terengganu, 2013.

³⁰ Lihat Misalnya, Muḥammad Sālim Abu 'Āṣī, *Ulūm al-Qur'ān 'Ind al-Shāṭibī Min Khilāl Kitābih al-Muwāfaqāt* (Kaherah: Dār al-Baṣā'ir, 2004); Shāyī' Ibn 'Abduh al-Asmirī, *Ma'a al-Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī fī Mabāḥith Min 'Ulūm al-Qur'ān al-Karīm wa Tafṣīrih* (Madinah: Universiti Madinah, 2002); Aḥmad Abū Huzaym dan Sulaymān al-Su'aylī, "Uṣūl al-Tafṣīr wa Qawā'iduh 'Ind al-Shāṭibī", *al-Majallah al-Urdaniyyah fī al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, bil. 3. No. 3, 2009.

³¹ Beberapa di antaranya seperti, 'Abd al-Ḥusayn 'Abd Allāh, *al-Ihtijāj al-Nahw 'Ind Abī Ishāq al-Shāṭibī fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah* (Tesis Ph.D: Universiti al-Mustansiriyah Baghdad, 2011); 'Abd al-Fatāh Muḥammad al-Shatīwī, *al-Zawāhir al-Muta'alliqah bi al-Ḥurūf fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah Li al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Ph.D: Universiti Islam Madinah, 1433 H); 'Abd al-'Azīz Ibn Ṣāliḥ, *Difā' al-Shāṭibī 'An Ibn Mālik fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah: Jam'an wa Dirāsatan* (Tesis Ph.D: Universiti Islam Madinah, 1433 H); Ḥassān Ibn Nūr 'Abd al-Qādir Batwā, *I'tirādāt al-Shāṭibī 'Alā Ibn al-Nāzim fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah: Jam'an wa Dirāsatan* (Tesis Master: Universiti Ummul Qura Makkah, 2014); 'Abd al-Raḥmān al-Ṭalāḥī, *al-Adillah al-Nahwiyyah al-Ijmāliyyah fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah Li al-Shāṭibī* (Tesis Ph.D: Universiti Ummul Qura Makkah, 1423 H); Ḥālah Mūsā Muḥammad al-Qubṭ, *Mawqūf al-Shāṭibī Min Masā'il al-Khilāf al-Lughawī Bayn al-Baṣriyyīn wa al-Kūfiyyīn fī Kitābih al-Maqāṣid al-Shāfiyyah* (Tesis Master: Universiti Islam Ghaza, 2014).

³² Lihat misalnya, Aḥmad al-Raysūnī, *Nazariyyat al-Maqāṣid 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Virginia: The International Institute of Islamic Thought, 1995); Muḥammad Khalid Masud, *Shāṭibī's philosophy of Islamic law: An Analytical Study of Shāṭibī's Concept of maṣlaḥa in Relation to His Doctrine of Maqāṣid al-Sharī'a with Particular Reference to the Problem of the Adaptability of Islamic Legal Theory to Social Change* (Tesis Ph.D: McGill University Canada, 1973); Asafri Jaya Bakri, *Konsep Maqashid Syari'ah Menurut Imam Al-Syatibi* (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 1996); Thoraya Alwan al-Shaibani, *al-Mubāḥ 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Master: International Islamic University Malaysia (IIUM), 2003); Soualhi Yunus, *al-Imām al-Shāṭibī's Induction: From Mere Conjectures to Methodic Status* (Tesis Master: International Islamic University Malaysia (IIUM), 1995); Aḥsan Liḥasānah, *Ma'ālim al-Tajdīd al-Uṣūlī 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Ph.D: International Islamic University Malaysia (IIUM), 2005); Muḥammad Najīb Ibn 'Abd Allāh, *Nahw Taqlīṣ Dā'irah al-Khilāf al-Fiqhī: Dirāsah fī Kitāb al-Muwāfaqāt Li al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Master: International Islamic University Malaysia (IIUM), 2007); Wan Amali Fakri, *An Analysis on Kitāb al-Muwāfaqāt With An Annotated Translation of The First Part* (Tesis Master: International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC) – International Islamic University Malaysia (IIUM), 2008); Walīd Ibn Fahd al-Wad'ān, *al-Ijtihād wa al-Taqlīd 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Tesis Master: Kulliyat al-Sharī'ah Riyāq, 1430 H); 'Adnān 'Alī 'Abd al-Raḥmān, *Ta'līl al-Aḥkām al-Shar'iyyah 'Ind al-Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī* (Tesis Master: Universiti Islam Ghaza, 2005 M); Khayrah Shayāyidī, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh 'Ind al-Imām al-Shāṭibī Min Khilāl Kitābih: al-Muwāfaqāt* (Tesis Master: Universiti Abī Bakr Balqāyid Aljazair, 2014); Nūrah Būḥnāsh, *Maqāṣid al-Sharī'ah 'Ind al-Shāṭibī: Wa Ta'sīl al-Akhilāq fī al-Fikr al-'Arabī al-Islāmī* (Tesis Ph.D: Universiti Mantouri Consantine Aljazair, 2007); Christopher Stuart Lord, *Al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'a, Volume I: Premises (Translation and Analysis)* (Tesis Master: University of Texas, 2009); Sulaiman Lebbe Mohamed Rifal, *The Legal Doctrines of Maqāṣid al-Sharī'ah With Particular Reference to the Works of Imām al-Shāṭibī: Historical and Practical Dimensions* (Tesis Ph.D: School of Oriental and African Studies (SOAS), University of London, 2004); 'Ammār 'Abd Allāh Nāsiḥ 'Ulwan, "Nazariyyat al-Tarakhkhus wa

Pertama, penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh Fazlur Rahman, sedikit dibahas oleh Duski Ibrahim dalam tesis Ph.Dnya di Universiti Islam Negeri (UIN) Syarif Hidayatullah Jakarta dengan tajuk *Metode Penetapan Hukum Islam Menurut Asy-Syatibi: Suatu Kajian Tentang Konsep al-Istiqra' al-Ma'nawi*.³³ Duski menghuraikan pengaruh *al-istiqrā' al-ma'nawī* dan *al-kulliyāt al-khams* al-Shāṭibī terhadap Fazlur Rahman. Namun, pembahasannya amatlah tidak mencukupi dan berisikan beberapa muka surat sahaja. Hal ini dapat dimaklumi kerana kajian Duski ditumpukan pada kaedah *al-istiqrā' al-ma'nawī* al-Shāṭibī dan relevansinya dalam menyelesaikan permasalahan-permasalahan hukum Islam semasa.

Kedua, pembahasan mengenai penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh Muḥammad 'Ābid al-Jābirī penulis temukan dalam *Tajdīd al-Manhaj fī Taqwīm al-Turāth* karya Ṭāhā 'Abd al-Raḥmān³⁴ dan *Naqd Naqd al-'Aql al-'Arabī* karya Goerges Tarabichi.³⁵ Jika ditinjau dan dibandingkan dengan skop kajian penulis, sama ada pembahasan Ṭāhā 'Abd al-Raḥmān mahupun pembahasan Goerges Tarabichi belumlah mencukupi. Pembahasan mereka lebih ditumpukan pada gagasan-gagasan al-Jābirī mengenai epistemologi *bayānī*, *burhānī*, dan *'irfānī*, sehingga pembahasan mengenai penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī hanya dibahas dalam beberapa muka surat sahaja. Manakala pembahasan penulis secara khusus ditumpukan pada penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī, serta menelusuri penyebab-penyebab kenapa al-Jābirī dan tokoh-tokoh lainnya menyalahgunakan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī, kesan serta penyelesaiannya. Selain itu, pembahasan mereka mengenai keterkaitan antara al-Shāṭibī dengan para ulama *uṣūl al-fiqh* sebelum beliau, jika ditinjau dari skop kajian penulis, juga tidak mencukupi dan tidak mendalam.

Taṭbīqātihā 'Ind al-Imām al-Shāṭibī', *Jurnal Fiqh* Universiti Malaya, No. 7, 2010, 223-242; Muhammad Khalid Masud "Shatibi's Theory of Meaning", *Islamic Studies*, Vol. 32, No. 1 (Spring 1993), 5-16; 'Abd al-Ḥamīd al-'Alamī, *Manhaj al-Dars al-Dilālī 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Maghribi: Menteri Waqaf dan Urusan Keislaman Maghribi, 2001); Abū al-Faḍl 'Abd al-Salām, *al-Imām al-Shāṭibī wa Manhajuh al-Tajdīdī fī Uṣūl al-Fiqh* (Kaherah: Maktabat al-Islāmiyyah, 2001); 'Abd al-Raḥmān Ibrāhīm al-Kīlānī, *Qawā'id al-Maqāṣid 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Damaskus: Dār al-Fikr, 2000); 'Abd Allāh Nāṣih 'Ulwān, *Al-Ijtihād wa Ḍawābituh 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* (Beirut: Dār Ibn Ḥazm, 2005).

³³ Duski Ibrahim, *Kaedah Penetapan Hukum Islam Menurut Asy-Syatibi: Suatu Kajian Tentang Konsep al-Istiqra' al-Ma'nawi* (Tesis Ph.D: Universiti Islam Negeri Jakarta, 2006). Tesis ini kemudian diterbitkan oleh Ar-Ruzz Media Jogjakarta tahun 2008 dengan tajuk *Metode Hukum Islam: Membongkar Konsep al-Istiqra' al-Ma'nawī al-Shāṭibī*.

³⁴ Selengkapnya lihat Ṭāhā 'Abd al-Raḥmān, *Tajdīd al-Manhaj fī Taqwīm al-Turāth* (Beirut: Al-Markaz al-Thaqāfi al-'Arabī, 1993).

³⁵ Selengkapnya lihat Goerges Tarabichi, *Naqd Naqd al-'Aql al-'Arabī* (London: Dār al-Sāqī, 2002).

Perdebatan antara al-Jābirī dan Ṭāhā ‘Abd al-Raḥmān dirakam oleh Ebrahim Moosa dalam artikelnya yang bertajuk *On Reading Shāṭībī in Rabat and Tunis*. Artikel ini diterbitkan dalam jurnal *The Muslim World* dan juga sebagai satu bahagian bab di dalam buku *Maqāṣid al-Sharī‘a and Contemporary Reformist Muslim Thought: An Examination* yang disunting oleh Adis Duderija.³⁶ Artikel Ebrahim Moosa lebih ditumpukan pada perdebatan antara tokoh tersebut tanpa adanya perbandingan dan analisis yang mendalam dengan merujuk langsung kepada kaedah *maqāṣid al-sharī‘ah* al-Shāṭībī.³⁷

Ketiga, mengenai rumusan *maqāṣid al-sharī‘ah* Tariq Ramadan, penulis menemukan tiga buah tulisan yang berkenaan, iaitu: *The Post-Legal Ethics of Tariq Ramadan: Persuasion and Performance in Radical Reform: Islamic Ethics and Liberation* oleh Andrew F. March;³⁸ *Law as a Vanishing Mediator in the Theological Ethics of Tariq Ramadan*, juga oleh Andrew F. March;³⁹ dan *Doha - The Center of Reformist Islam? Considering Radical Reform in the Qatar Context: Tariq Ramadan and the Research Center for Islamic Legislation and Ethics (CILE)* oleh David Warren.⁴⁰

Tulisan Andrew F. March yang bertajuk *The Post-Legal Ethics of Tariq Ramadan* merupakan *review* terhadap karya Tariq Ramadan, *Radical Reform: Islamic Ethics and Liberation*. Kemudian *review* tersebut disempurnakan menjadi jurnal dengan tajuk *Law as a Vanishing Mediator*. Menurut March, *maqāṣid al-sharī‘ah* yang dirumuskan oleh Ramadan boleh melenyapkan kerangka kerja (*framework*) metodologi hukum Islam yang dirumuskan oleh ulama *uṣūl al-fiqh* selama ini. Alasannya, metodologi hukum tersebut sarat dengan kaedah falsafah

³⁶ Adis Duderija (peny), *Maqāṣid al-Sharī‘a and Contemporary Reformist Muslim Thought: An Examination* (USA: Palgrave Macmillan, 2014).

³⁷ Ebrahim Moosa, “On Reading Shāṭībī in Rabat and Tunis”, *The Muslim World*, Bil. 104, Oktober 2014, 451–464.

³⁸ Andrew F. March, “The Post-Legal Ethics of Tariq Ramadan: Persuasion and Performance in *Radical Reform: Islamic Ethics and Liberation*”, *Middle East Law and Governance*, Bil. 2, 2010, 253–273

³⁹ Andrew F. March, “Law as a Vanishing Mediator in the Theological Ethics of Tariq Ramadan”, *European Journal of Political Theory*, bil 10, 2011, 177-201.

⁴⁰ David Warren, “Doha - The Center of Reformist Islam? Considering Radical Reform in the Qatar Context: Tariq Ramadan and the Research Center for Islamic Legislation and Ethics (CILE)”, dalam Adis Duderija (peny), *Maqāṣid al-Sharī‘a and Contemporary Reformist Muslim Thought: An Examination*, 73-100.

Barat khususnya kaedah falsafah John Rawl dan Habermas. Apa yang dilakukan Ramadan menurut March:

*...almost perfectly along the line of what a Rawlsian or Habermasian liberal might wish for [but derived] entirely from sources and concepts provided by the classical Islamic tradition.*⁴¹

Oleh itu, untuk membuktikan tesisnya di atas, March cuba membandingkannya dengan konsep *maṣlaḥah* dan *maqāṣid al-sharī'ah* rumusan para ulama *uṣūl al-fiqh*. Namun, March tidak sampai pada intipati pembahasan *maṣlaḥah* dan *maqāṣid al-sharī'ah* secara mendalam.⁴²

Manakala tulisan David Warren, lebih ditumpukan pada hubungan antara Ramadan dengan *the Research Center for Islamic Legislation and Ethics (CILE)* tanpa adanya analisis dari sudut *uṣūl al-fiqh* yang memadai sehingga membawanya kepada kesimpulan yang keliru. Menurut Warren, pembaharuan metodologi hukum Islam yang ditawarkan Ramadan melalui bukunya *Radical Reform* dan dikembangkan melalui *CILE*, dipengaruhi oleh Yusūf al-Qaraḍāwī. Malangnya, jika Warren membaca buku al-Qaraḍāwī khususnya *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kulliyyah wa al-Nuṣūṣ al-Juz'īyyah*,⁴³ kemudian dibandingkan dengan rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* Tariq Ramadan, tentu sahaja pernyataannya keliru.

Dari sorotan literatur di atas, sejauh sepengetahuan penulis, boleh dipastikan bahawa kajian mengenai penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāḥibī secara menyeluruh belum lagi dilakukan.

⁴¹ Andrew F. March, "The Post-Legal Ethics of Tariq Ramadan", 254.

⁴² Andrew F. March, "Law as a Vanishing Mediator in the Theological Ethics of Tariq Ramadan", 184-186.

⁴³ Lihat selengkapnya Yusūf al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kulliyyah wa al-Nuṣūṣ al-Juz'īyyah* (Kaherah: Dār al-Shurūq, 2008).

1.8 Susunan Penulisan

Kajian ini berisikan lima bab pembahasan. Bab pertama adalah bab pendahuluan yang menyajikan latar belakang masalah kajian, pernyataan masalah dan objektif kajian, kepentingan kajian, batasan kajian, kerangka teori, metodologi kajian, sorotan literatur, dan susunan penulisan.

Bab kedua membahas mengenai pembahasan para ulama *uṣūl al-fiqh* sebelum al-Shāṭibī mengenai *maqāṣid al-sharī'ah* serta keterkaitan al-Shāṭibī dengan pembahasan mereka dalam merumuskan kaedah *maqāṣid al-sharī'ahnya*. Dalam bab ini penulis menghuraikan beberapa istilah yang merujuk kepada makna *maqāṣid al-sharī'ah* seperti *ḥikmah*, *'illah*, *ma'nā*, *asrār*, *maṣlahah*, *munāsabah*, dan juga *maqāṣid al-sharī'ah* itu sendiri; kemudian asas-asas *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī dalam pembahasan ulama terdahulu.

Kemudian bab ketiga dikhususkan membahas mengenai pemikiran *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī yang meliputi pembahagian *maqāṣid al-sharī'ah*, syarat-syarat dalam memahami *maqāṣid al-sharī'ah*, cara-cara memahami *maqāṣid al-sharī'ah*, dan evaluasi ke atas *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī yang berisikan pengaruh para ulama terdahulu dalam rumusan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī serta inovasi dan kreativiti al-Shāṭibī dalam merumuskan *maqāṣid al-sharī'ahnya*.

Kemudian bab keempat merupakan inti pembahasan. Bab ini dikhususkan membahas mengenai penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī oleh Fazlur Rahman, Muḥammad 'Ābid al-Jābirī, Tariq Ramadan, dan beberapa sarjana di Indonesia seperti Siti Musdah Mulia, Budhy Munawar Rachman, dan Nasaruddin Umar. Kemudian pada bab ini penulis juga membahas mengenai akar masalah dan penyebab-penyebab penyalahgunaan *maqāṣid al-sharī'ah* al-Shāṭibī, kesan atau akibat yang ditimbulkan serta penyelesaiannya.

Kemudian bab kelima, merupakan kesimpulan kajian. Penulis berusaha sedikit sebanyak mengaitkan pelajaran penting daripada apa yang telah berlaku.

RUJUKAN

- Abd A'la (2003). *Dari Neomodernisme ke Islam Liberal: Jejak Fazlur Rahman dalam Wacana Islam di Indonesia*. Jakarta: Paramadina.
- ‘Abd al-‘Azīz Ibn Šāliḥ (1433 H). *Difā‘ al-Shāṭibī ‘An Ibn Mālik fī al-Maqāšid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah: Jam‘an wa Dirāsatan*. Universiti Islam Madinah: Tesis Doktor Falsafah.
- ‘Abd al-Fatāh Muḥammad al-Shatīwī (1433 H). *Al-Zawāhir al-Muta‘alliqah bi al-Hurūf fī al-Maqāšid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah Li al-Imām al-Shāṭibī*. Universiti Islam Madinah: Tesis Doktor Falsafah.
- ‘Abd al-Ḥakīm ‘Abd al-Raḥmān As‘ad al-Sa‘dī (2000). *Mabāḥis al-‘Illah fī al-Qiyās ‘Ind al-Uṣūliyyīn*. Beirut: Dār al-Bashā‘ir al-Islāmiyyah.
- ‘Abd al-Ḥamīd ‘Abd al-Mun‘im Madkūr (2004). “al-Uṣūl al-I‘tiqādiyyah fī Fikr al-Imām al-Shāṭibī”. *Majallat al-Muslim al-Mu‘āšir*. Bil. 29. no. 13.
- ‘Abd al-Ḥamīd al-‘Alamī (2001). *Manhaj al-Dars al-Dilālī ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī*. Maghribi: Menteri Waqaf dan Urusan Keislaman Maghribi.
- ‘Abd al-Ḥusayn ‘Abd Allāh (2011). *Al-Iḥtijāj al-Naḥw ‘Ind Abī Ishāq al-Shāṭibī fī al-Maqāšid al-Shāfiyyah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah*. Universiti al-Mustansiriyah Baghdad: Tesis Doktor Falsafah.
- ‘Abd al-Karīm Zaydān. *Al-Wajīz fī Uṣūl al-Fiqh*. Kaherah: Mu‘assasat Qurṭubah.
- ‘Abd Allāh al-Zarkāshī (1992). *Al-Baḥr al-Muḥīṭ fī Uṣūl al-Fiqh*. Kuwait: Menteri Waqaf dan Urusan Keislaman.
- ‘Abd Allāh ibn Yūsuf al-Juwaynī (1997). *Al-Burhān fī Uṣūl al-Fiqh*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- ‘Abd Allāh Nāših ‘Ulwān (2005). *Al-Ijtihād wa Dawābituh ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī*. Beirut: Dār Ibn Ḥazm.

- ‘Abd al-Raḥmān Ādam ‘Alī (1418 H). *Al-Imām al-Shāṭibī: ‘Aqīdatuh wa Mawqifuh Min al-Bid‘ wa Ahlihā*. Riyad: Maktabat al-Rashd.
- ‘Abd al-Raḥmān Ibrāhīm al-Kīlānī (2000). *Qawā‘id al-Maqāshid ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī*. Damaskus: Dār al-Fikr.
- ‘Abd al-Raḥmān al-Nasā’ī (2001). *Al-Sunan al-Kubrā*. Beirut: Mu’assasat al-Risālah.
- ‘Abd al-Raḥmān al-Ṭalaḥī (1423 H). *Al-Adillah al-Naḥwiyyah al-Ijmāliyyah fī al-Maqāshid al-Shāfiyyah Li al-Shāṭibī*. Universiti Ummul Qura Mekkah: Tesis Doktor Falsafah.
- Abd Moqshit Ghazali, dkk (2009). *Metodologi Studi al-Qur’an*. Jakarta: Kompas Gramedia.
- Abd Moqsith Ghazali “Maqashid Al-Syari’ah Ala Al-Syathibi: Sebuah Keleidoskop”, kertas kerja pada Pelatihan *Ushul Fikih II* di Ma’had Aly Sukorejo Situbondo Jawa Timur pada 20 Oktober 2001. Kertas kerja ini dimuatkan dalam: <http://mahad-aly.sukorejo.com/2014/01/anggitan-maqashid-al-syariah-ala-al-syathibi-sebuah-keleidoskop/>
- Abū ‘Abd Allāh al-Ḥākīm al-Nīsābūrī (1990). *Al-Mustadrak ‘Alā al-Ṣaḥīḥayn*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Abū al-Faḍl ‘Abd al-Salām (2001). *Al-Imām al-Shāṭibī wa Manhajuh al-Tajdīdī fī Uṣūl al-Fiqh*. Kaherah: Maktabat al-Islāmiyyah.
- Abū Bakr al-Bayhaqī (2003). *Al-Sunan al-Kubrā*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Abū Bakr al-Bayhaqī (1991). *Ma‘rifat al-Sunan wa al-Āthār*. Karaci: Jāmi‘ah al-Dirāsāt al-Islāmiyyah.
- Abū Bakr al-Bayhaqī (1993). *Al-Asmā’ wa al-Ṣifāt*. Jeddah: Maktabat al-Sawādī.
- Abū Dāwud. *Sunan Abī Dāwud*. Riyad: Maktabat al-Ma‘ārif.
- Abū Dāwud (1999). *Musnad Abī Dāwud*. Kaherah: Dār Hajr.
- Abū Ḥāmid al-Ghazālī (1961). *Mi‘yār al-‘Ilm*. Mesir: Dār al-Ma‘ārif.
- Abū Ḥāmid al-Ghazālī (1999). *Shifā’ al-Ghalīl fī Bayān al-Shabah wa al-Mukhīl wa Masālik al-Ta‘līl*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Abū Ḥāmid al-Ghazālī (2010). *Al-Mustasfā Min ‘Ilm al-Uṣūl*. Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah.
- Abū Ḥāmid al-Ghazālī (2012). *Iḥyā’ ‘Ulūm al-Dīn*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Abū Ishāq al-Shāṭibī (2005). *Al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī‘ah*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

- Abū Ishāq al-Shāṭibī (2011). *Al-I'tisām*. Kaherah: Dār al-Ḥadīth.
- Abū Qāsim al-Ṭabrānī (1985). *Mu'jam al-Ṣaghīr*. Beirut: al-Maktab al-Islāmī.
- Abū Qāsim al-Ṭabrānī (1415 H). *Mu'jam al-Awsaṭ*. Kaherah: Dār al-Ḥaramayn.
- Abū Qāsim al-Ṭabrānī (1985). *Al-Rawḍ al-Dānī Ilā al-Mu'jam al-Saghīr Li al-Ṭabrānī*. Beirut: al-Maktab al-Islāmī.
- Abū Shaybah (2006). *Al-Muṣannaḥ*. Jeddah: Dār al-Qiblah Li al-Thaqāfah al-Islāmiyyah.
- Abū Ya'lā (1984). *Musnad Abī Ya'lā*. Damaskus: Dār al-Ma'mūn Li al-Turāth.
- Adis Duderija (2014). *Maqāṣid al-Sharī'a and Contemporary Reformist Muslim Thought: An Examination*. New York: Palgrave Macmillan.
- ʿAdnān ʿAlī ʿAbd al-Raḥmān (2005). *Ta'līl al-Aḥkām al-Shar'iyyah ʿInd al-Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī*. Universiti Islam Ghaza: Tesis Master.
- Aḥmad Abū Huzaym dan Sulaymān al-Su'aylī (2009). "Uṣūl al-Tafsīr wa Qawā'iduh ʿInd al-Shāṭibī". *Al-Majallah al-Urdaniyyah fī al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, bil. 3. No. 3.
- Aḥmad al-Iṣfahānī (2006). *Bayān al-Mukhtaṣar fī ʿIlmay al-Uṣūl wa al-Jadal*. Kaherah: Dār al-Ḥadīth.
- Aḥmad al-Raysūnī (1995). *Naẓariyyat al-Maqāṣid ʿInd al-Imām al-Shāṭibī*. Virginia: The International Institute of Islamic Thought.
- Ahmad Bazli Shafie (2012). *Modenisme dan Neo-Modenisme: Rekonstruksi atau Derekonstruksi Agama*. Mohd Zaidi Ismail dan Wan Suhaimi Wan Abdullah (peny). *Adab dan Peradaban: Karya Pengeri untuk Syed Muhammad Naquib al-Attas*. Kuala Lumpur: MPH Publishing.
- Aḥmad Ibn Ḥanbal (2001). *Musnad al-Imām Aḥmad Ibn Ḥanbal*. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Aḥsan Liḥasānah (2005). *Ma'ālim al-Tajdīd al-Uṣūlī ʿInd al-Imām al-Shāṭibī*. International Islamic University Malaysia: Tesis Doktor Falsafah.
- ʿAlāl al-Fāsī (1993). *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa Makārimuhā*. Dār al-Gharb al-Islāmī.
- Al-Bāqillānī (2012). *Al-Taqrīb wa al-Irshād fī Uṣūl al-Fiqh*. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.
- Al-Bayḍāwī. *Tahdhīb Sharḥ al-Asnawī ʿAlā Minhāj al-Wuṣūl Ilā ʿIlm al-Uṣūl*. Kaherah: al-Maktabah al-Azhariyyah Li al-Turāth.

- Al-Ḥasān Shahīd Manshūr (2010). “al-Fikr al-Kalāmī ‘Ind al-Shāṭibī wa Ibn Khaldūn”. *Majallat al-Muslim al-Mu‘āṣir*, no. 136, Jun 2010.
- Al-Dāruquṭnī (1996). *Sunan al-Dāruquṭnī*. Beirut: Dār al-Ma‘rifah.
- ‘Alī Ḥarbi (2005). *Naqd al-Naṣṣ*. Beirut: al-Markaz al-Thaqāfī al-‘Arabī.
- Al-Jurjānī (1985). *Kitāb al-Ta‘rīfāt*. Beirut: Maktabah Lubnān.
- Alparslan Acikgenc (1996). *Islamic Science Towards A Definition*. Kuala Lumpur: International Institute of Islamic Thought and Civilization.
- Al-Rāghib al-Iṣfahānī (2011). *Mufradāt Alfāz al-Qur‘ān*. Beirut: al-Dār al-Shāmiyyah.
- Al-Shāfi‘ī (1999). *Al-Risālah*. Beirut: Dār al-Nafā‘is.
- Al-Shāfi‘ī (2004). *Ringkasan Kitab al-Umm (Mukhtaṣar Kitāb al-Umm fī al-Fiqh)*. Pent. Amiruddin. Jakarta: Pustaka Azzam.
- Al-Tirmidhī (1998). *Sunan al-Tirmidhī*. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī.
- Al-Shawkānī (2000). *Irshād al-Fuḥūl Ilā Tahqīq al-Haqq Min ‘Ilm al-Uṣūl*. Riyāḍ: Dār al-Faḍīlah.
- Al-Wāhidī (1991). *Asbāb Nuzūl al-Qur‘ān*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- ‘Ammār ‘Abd Allāh Nāṣiḥ ‘Ulwan (2010). “Nazariyyat al-Tarakhkhus wa Taṭbīqātihā ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī”. *Jurnal Fiqh Universiti Malaya*, No. 7.
- Andrew F. March (2010). “The Post-Legal Ethics of Tariq Ramadan: Persuasion and Performance in Radical Reform: Islamic Ethics and Liberation”. *Middle East Law and Governance*. Bil. 2.
- Andrew F. March (2011). “Law as a Vanishing Mediator in the Theological Ethics of Tariq Ramadan”. *European Journal of Political Theory*. bil 10.
- Ardiansyah (2007). *Konsep Bid‘ah: Studi Terhadap Pemikiran al-Imam asy-Syatibi*. Institut Agama Islam Negeri Medan: Tesis Master.
- Asafri Jaya Bakri (1996). *Konsep Maqashid Syari‘ah Menurut Imam Al-Syatibi*. Jakarta: Raja Grafindo Persada.
- Asep Saepudin Jahar (1999). *Abū Ishāq al-Shāṭibī’s Reformulation of The Concept of Bid‘a: A Study of al-I’tisām*. Institute of Islamic Studies McGill University Montreal Canada: Tesis Master.
- Budhy Munawar Rachman (2009) dalam kata pengantar *Merayakan Kebebasan Beragama: Bunga Rampai Menyambut 70 Tahun Djohan Effendi*. Jakarta: Kompas.

- Budhy Munawar Rachman (2010). *Argumen Islam Untuk Liberalisme*. Jakarta: Grasindo.
- Budhy Munawar Rachman (2010). *Argumen Islam Untuk Pluralisme Agama*. Jakarta: Grasindo.
- Cambridge Advanced Learner's Dictionary* (2008). Tanjung Pagar: Green Giant Press.
- Charles Kurzman (1998). *Liberal Islam: A Source Book*. New York: Oxford University Press.
- Christopher Stuart Lord (2009). *Al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'a, Volume I: Premises (Translation and Analysis)*. University of Texas: Tesis Master.
- Duski Ibrahim (2006). *Kaedah Penetapan Hukum Islam Menurut Asy-Syatibi: Suatu Kajian Tentang Konsep al-Istiqrā' al-Ma'nawī*. Universiti Islam Negeri Jakarta: Tesis Doktor Falsafah.
- Duski Ibrahim (2008). *Kaedah Hukum Islam: Membongkar Konsep al-Istiqrā' al-Ma'nawī al-Shātibī*. Jogjakarta: Ar-Ruzz Media.
- Ebrahim Moosa (2001). "On Reading Shātibī in Rabat and Tunis". *The Muslim World*, Bil. 104, Oktober.
- Fakhr al-Dīn al-Rāzī (2011). *Al-Maḥṣūl fī 'Ilm Uṣūl al-Fiqh*. Kaherah: Dār al-Salām. Fatwa MAJELIS ULAMA Nomor: 7/MUNAS VII/MAJELIS ULAMA/II/2005.
- Fazlur Rahman (1984). *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition*. Chicago: The University of Chicago Press.
- Fazlur Rahman (1988). *Islamic Methodology in History*. Islamabad: Islamic Research Institute.
- Fazlur Rahman (1986). "Personal Statement". *The Courage of Conviction*, peny. Philip L. Berman. New York: Ballantine Books.
- Goerge Tarabishi (2002). *Naqd Naqd al-'Aql al-'Arabī*. London: Dār al-Sāqī.
- Greg Barton (1999). *Gagasan Islam Liberal di Indonesia*. Jakarta: Paramadina.
- Ḥakīm al-Tirmidhī (1969). *Al-Ḥajj wa Asrāruhā*. Maṭba'ah al-Sa'ādah.
- Hālah Mūsā Muḥammad al-Qubṭ (2014). *Mawquf al-Shātibī Min Masā'il al-Khilāf al-Lughawī Bayn al-Baṣriyyīn wa al-Kūffiyīn fī Kitābih al-Maqāṣid al-Shāfiyyah*. Universiti Islam Ghaza: Tesis Master.
- Ḥassān Ibn Nūr 'Abd al-Qādir Batwā (2014). *I'tirāqāt al-Shātibī 'Alā Ibn al-Nāzim fī al-Maqāṣid al-Shāfiyyah: Jam'an wa Dirāsatan*. Universiti Ummul Qura Makkah: Tesis Master.

- Ibn Mājah (1998). *Sunan Ibn Mājah*. Beirut: Dār al-Jayl.
- Ibn Manzūr *Lisān al-‘Arab*. Kaherah: Dār al-Ma‘ārif.
- Ibn Qayyim (1998). *Asrār al-Sharī‘ah Min A‘lām al-Muwaqqi‘īn*. Riyad: Dār al-Masīr.
- Ibn Sīnā (2008). *Kitāb al-Manṭiq*. Kaherah: Maktabat al-Thaqāfah al-Dīniyyah.
- ‘Izz al-Dīn ibn ‘Abd al-Salām (1999). *Qawā‘id al-Aḥkām fī Maṣāliḥ al-Anām*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān al-Suyūṭī. *Al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*. Madinah: Wizārah al-Shu‘ūn al-Islāmiyyah wa al-Awqāf wa al-Da‘wah wa al-Irshād.
- Juwaybir Māṭir Najim al-Thabīṭī (1425 H). *Naẓariyyat al-Tarbiyah ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī*. Universiti King Abdul Aziz: Tesis Master.
- Khalif Muammar (2015). *Islam dan Pluralisme Agama*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Khalif Muammar (2009). *Atas Nama Kebenaran: Tanggapan Kritis Terhadap Wacana Islam Liberal*. Selangor: Institut Alam dan Tamadun Melayu (ATMA).
- Khayrah Shayāydī (2014). *Al-Nāsikh wa al-Mansūkh ‘Ind al-Imām al-Shāṭibī Min Khilāl Kitābih: al-Muwāfaqāt*. Universiti Abī Bakr Balqāyid Aljazair: Tesis Master.
- Leonard Binder (1998). *Islamic Liberalism: A Critique of Development Ideologies*. Chicago: University of Chicago Press.
- Maḥyuddīn Ibn Hāshim (2012). *Al-Fikr al-Ṣūfī Bayn al-Shāṭibī wa Ibn Khaldūn*. Negeri Sembilan: Penerbit Universiti Sains Islam Malaysia.
- Majdī Muḥammad ‘Āshūr (2007). *Al-Thābit wa al-Mutaghayyir fī Fikr Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī*. Dubai: Dār al-Buhūth Li al-Dirāsāt al-Islāmiyyah wa Iḥyā’ al-Turāth.
- Michel Foucault (1972). *Archeology of Knowledge*. New York: Pantheon Books.
- Muḥammad ‘Abd al-‘Azīm al-Zarqānī (1995). *Manāhil al-‘Irfān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*. Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabī.
- Muḥammad ‘Ābid al-Jābirī (2001). *Binyah al-‘Aql al-‘Arabī*. Beirut: Markaz Dirāsāt al-Waḥdah al-‘Arabiyyah.
- Muḥammad ‘Ābid al-Jābirī (2009). *Takwīn al-‘Aql al-‘Arabī*. Beirut: Markaz Dirāsāt al-Waḥdah al-‘Arabiyyah.
- Muḥammad al-Khudaṛī Bek (1998). *Uṣūl al-Fiqh*. Beirut: Dār al-Fikr.

- Muḥammad al-Ṭāhir ibn ‘Āshūr (2004). *Maqāṣid al-Sharī‘ah al-Islāmiyyah*. Doha: Wizārah al-Awqāf wa al-Shu‘ūn al-Islāmiyyah.
- Muḥammad Ayman al-Zuhri (2013). “al-Istiqrā’ wa Majālātuh fī al-‘Ulūm al-Shar‘iyyah”. *Majallah Jāmi‘ah Dimashq Li al-‘Ulūm al-Iqtiṣādiyyah wa al-Qānūniyyah*, bil. 1.
- Muḥammad Fahmī ‘Ulwān (1989). *Al-Qiyām al-Ḍarūriyyah wa Maqāṣid al-Tashrī‘*. Kaherah: al-Hay‘at al-Miṣriyyah al-‘Ammah.
- Muḥammad Ibn Ḥibbān (1998). *Al-Iḥsān fī Taqrīb Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān*. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Muḥammad Khalid Masud (1973). *Shāṭibī’s philosophy of Islamic law: An Analytical Study of Shāṭibī’s Concept of maṣlaḥa in Relation to His Doctrine of Maqāṣid al-Sharī‘a with Particular Reference to the Ploblem of the Adaptability of Islamic Legal Theory to Social Change*. McGill University Canada: Tesis Doktor Falsafah.
- Muḥammad Khalid Masud (1993). “Shatibi’s Theory of Meaning”. *Islamic Studies*, Bil. 32, No. 1.
- Muḥammad Khalid Masud (1995). *Shāṭibī’s Philosophy of Islamic Law*. Kuala Lumpur: Islamic Book Trust.
- Muḥammad Najīb Ibn ‘Abd Allāh (2007). *Naḥw Taqlīṣ Dā‘irah al-Khilāf al-Fiqhī: Dirāsah fī Kitāb al-Muwāfaqāt Li al-Imām al-Shāṭibī*. International Islamic Universiti Malaysia: Tesis Master.
- Muḥammad Sālim Abu ‘Āṣī (2004). *‘Ulūm al-Qur’ān ‘Ind al-Shāṭibī Min Khilāl Kitābih al-Muwāfaqāt*. Kaherah: Dār al-Baṣā‘ir.
- Nasaruddin Umar. “Semua Kitab Suci Bias Gender!”. <http://islamlib.com/gender/nasarudin-umar-semua-kitab-suci-bias-gender/>.
- Nūrah Būḥnāsh (2007). *Maqāṣid al-Sharī‘ah ‘Ind al-Shāṭibī: Wa Ta’ṣīl al-Akhlāq fī al-Fikr al-‘Arabī al-Islāmī*. Universiti Mantouri Consanstine Aljazair: Tesis Doktor Falsafah.
- Quṭb Muṣṭafā Sānū (2000). *Mu‘jam Muṣṭalaḥāt Uṣūl al-Fiqh: ‘Arabī-Inkalizī*. Beirut: Dār al-Fikr.
- Sayf al-Dīn al-Āmidī (2003). *Al-Iḥkām fī Uṣūl al-Aḥkām*. Saudi ‘Arabiyyah: Dār al-Ṣamī‘ī.
- Sayf al-Dīn al-Āmidī (2003). *Muntahā al-Sūl fī ‘Ilm al-Uṣūl*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

- Scott Siraj al-Haq Kugle. “*Sexuality, Diversity, and Ethics in the Agenda of Progressive Muslim*.” dalam Omid Safi (peny). (2003). *Progressive Muslim*. Oxford: Oneworld.
- Shāyī ‘ Ibn ‘Abduh al-Asmirī (2002). *Ma‘a al-Imām Abī Ishāq al-Shāṭibī fī Mabāḥith Min ‘Ulūm al-Qur‘ān al-Karīm wa Tafṣīrih*. Madinah: Universiti Madinah.
- Shihāb al-Dīn al-Qarāfī (2003). *Al-Furūq*. Beirut: al-Maktabah al-‘Aṣriyyah.
- Siti Musdah Mulia (2005). *Muslimah Reformis*. Bandung: Mizan.
- Siti Musdah Mulia (2007). *Islam dan Inspirasi Kesetaraan Gender*. Yogyakarta: Kibar Press.
- Siti Musdah Mulia (2009). “Understanding Sexuality In Islam: Promoting The Appreciation of Human Dignity”. *Asia Pacific Forum on Human Rights Institutions Regional Workshop on Yogyakarta Principles*. Yogyakarta. Mei 2009.
- Siti Musdah Mulia (2011). “Understanding LGBT Issue In Islam”. *Keeping Faith: A Guide To Lesbian, Gay, Bisexual & Transgender Issue Within Religious Communities*. India: Mission for Indian Gay & Lesbian Empowerment.
- Soualhi Yunus (1995). *Al-Imām al-Shāṭibī’s Induction: From Mere Conjectures to Methodic Status*. International Islamic University Malaysia: Tesis Master.
- Sulaiman Lebbe Mohamed Rifal (2004). *The Legal Doctrines of Maqāṣid al-Sharī‘ah With Particular Reference to the Works of Imām al-Shāṭibī: Historical and Practical Dimensions*. School of Oriental and African Studies (SOAS) - University of London: Tesis Doktor Falsafah.
- Syed Mohd Jeffri bin Syed Jaafar (2013). “Teori Bid‘ah Dalam Hukum Syara‘: Analisis Terhadap Pandangan Al-Shatibi (790 H)”. Universiti Sultan Zainal Abidin Terengganu: *International Seminar on Islamic Jurisprudence in Contemporary Society (ISLAC)*.
- Syed Muhammad Naquib al-Attas (1993). *Islam and Secularism*. Kuala Lumpur: International Institute of Islamic Thought and Civilization.
- Syed Muhammad Naquib al-Attas (2015). *Himpunan Risalah*. Kuala Lumpur: IBFIM – CASIS.
- Syed Muhammad Naquib al-Attas (2001). *Risalah Untuk Kaum Muslimin*. Kuala Lumpur: ISTAC.
- Ṭāhā ‘ Abd al-Raḥmān (1993). *Tajdīd al-Manhaj fī Taqwīm al-Turāth*. Beirut: al-Markaz al-Thaqāfī al-‘Arabī.

- Tariq Ramadan (2009). *Radical Reform: Islamic Ethics and Liberations*. New York: Oxford University Press.
- Tariq Ramadan (2010). *The Quest for Meaning: Developing a Philosophy of Pluralism*. London: Penguin Books.
- Thoraya Alwan al-Shaibani (2003). *Al-Mubāḥ 'Ind al-Imām al-Shāṭibī*. International Islamic University Malaysia: Tesis Master.
- 'Umar ibn Ṣāliḥ ibn 'Umar (2003). *Maqāṣid al-Sharī'ah 'Ind al-Imām al-'Izz ibn 'Abd al-Salām*. Amman: Dār al-Nafāis.
- W. D. Ross (1957). *Aristotle's Prior and Posterior Analytics: A Revised Text With Introduction and Commentary*. UK: Oxford University Press.
- Wahbah al-Zuḥaylī (2011). *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī*. Damaskus: Dār al Fikr.
- Wahbah al-Zuḥaylī (2012). *Mawsū'ah al-Fiqh al-Islāmī wa al-Qaḍāyā al-Mu'āṣarah*. Beirut: Dār al-Fikr.
- Walīd Ibn Fahd al-Wad'ān (1430 H). *Al-Ijtihād wa al-Taqlīd 'Ind al-Imām al-Shāṭibī* Kulliyah al-Sharī'ah Riyāḍ: Tesis Master.
- Wan Amali Fakri (2008). *An Analysis on Kitāb al-Muwāfaqāt With An Annotated Translation of The First Part*. International Institute of Islamic Thought and Civilisation (ISTAC) – International Islamic University Malaysia: Tesis Master.
- Wan Mohd Nor Wan Daud (1998). *The Educational Philosophy and Practice of Syed Muhammad Naquib al-Attas: An Exposition of The Original Concept of Islamization*. Kuala Lumpur: International Institute of Islamic Thought and Civilization.
- William Montgomery Watt (2003). *Fundamentalitas dan Modernitas dalam Islam*, pent. Kurnia Sastrapraja. Jakarta: Pustaka Setia.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī (1994). *Al-Tarbiyah 'Ind al-Imām al-Shāṭibī*. Kaherah: Dār Ṣahwah.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī (1996). *Al-Ijtihād fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*. Kaherah: Dār al-Qalam.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī (2006). *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kulliyah wa al-Nuṣūṣ al-Juz'iyyah* (Kaherah: Dār al-Shurūq, 2008)
- <https://www.youtube.com/watch?v=InkPIsyzxNE>
- <http://islamlib.com/>
- <http://mui.or.id/>